

رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان

تأليف

الشيخ: محمد عبد الرؤوف المناوي

تحقيق ودراسة:

د. حسين جليعب السعيد

رئيس قسم العقيدة والدعوة

كلية الشريعة - جامعة الكويت

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد بن عبد الله و على آله وصحبه وسلم أجمعين.
أما بعد:

إن التراث الإسلامي زاخر بنفائس المعرفة والثقافة ؛ نتيجة لاشتغال علماء الأمة رحمهم الله تعالى بالبحث والتأليف، حيث أفنوا في ذلك أعمارهم وأوقاتهم، وانشغلوا بالعلم عن صغائر الأمور ابتغاء ثواب الآخرة، وخدمة لهذا الدين العظيم.

فألفوا الكتب في مختلف العلوم والفنون، و وصل لنا منها الكثير مخدوما بأيدي طلبة العلم، وبقي منها الكثير حبيس أدراج مكاتب المخطوطات في كافة أنحاء العالم فلم يظهر للتحقيق والنشر، ومن هذه المخطوطات هذه المخطوطة النفيسة " رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان " للحافظ المناوي رحمه الله تعالى التي أقدمها للقارئ الكريم راجيا من العلي القدير أن ينفع بها، وأن يجعلها في ميزان مؤلفها وكل من سعى لإخراجها يوم نلقاه .

هذا والله أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

• عملي في المخطوط:

انقسم عملي خلال إخراج هذا المخطوط الى قسمين، القسم الأول: النص المحقق، القسم الثاني: النص المخطوط، وفيما يلي عرض لذلك.

القسم الأول النص المحقق:

عملت على إخراج نص المخطوط "رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان" إخراجاً علمياً موثقاً، وفق المنهج العلمي المتبع لدى الباحثين المهتمين بتحقيق نصوص تراثنا الإسلامي المخطوط، وخرج إلى حيز المطبوعات، بعد أن ظل حبيس أدراج خزائن المخطوطات، بحيث أصبحت مادته العلمية في متناول أيدي الباحثين والمهتمين بالتراث.

القسم الثاني: الدراسة:

وتنقسم إلى قسمين:

أولاً:- دراسة حياة المؤلف وعصره:

تناولت فيه بالبحث والدراسة حياة المؤلف وعصره من خلال تقديم ترجمة للمناوي رحمه الله وفق النقاط الآتية:

١- اسمه، ونسبه، ولقبه.

٢- مولده، ونشأته، وطلبه للعلم.

٣- شيوخه، وتلاميذه.

٤- مكانته العلمية، وثناء العلماء عليه.

٥- مذهبه الفقهي، زهده وتصوفه، مذهبه العقدي.

٦- أسرته ودورها العلمي.

٧- الحركة السياسية، والعلمية في عصره.

ثانياً: دراسة الكتاب:

وصفت نسخة الكتاب المخطوط، وبيان منهجي في التحقيق والتعليق، وما كان هذا الكتاب سيرى النور لولا فضل الله تعالى ثم ما تقدمه جامعة الكويت من خدمات جليلة للعلم وطالبه؛ من خلال توفير الدعم المادي والمعنوي بتشجيع الباحثين لإنتاج البحوث العلمية وإخراجها إلى حيز النور.

ترجمة المؤلف

عصر المؤلف:

كانت مصر تعيش تحت الحكم العثماني بعد أن أخضعها السلطان سليم بايزيد سنة ٩٢٣هـ - لحكمهم وأنهى بذلك عهد حكم المماليك في مصر.

ولد المناوي في عصر السلطان سليمان بن سليم (٩٢٦ - ٩٧٤هـ) وتوفي في عهد السلطان عثمان بن أحمد بن محمد بن مراد بن سليم بن سلمان بن سليم بايزيد (١٠٢٧ - ١٠٣١هـ)

وكان في وقت مولده على باشوية مصر داود باشا^١.

الحركة العلمية في عصر المؤلف:

وصف المؤرخون النقاد هذا العصر بعصر الظلمة، بالنسبة للحركة العلمية والحالة الدينية، كما وصفوه بعصر الحواشي والشروح.

كانت العلوم الدينية تحتل المكان الأول من اهتمام المنشغلين بالعلوم الشائعة عندهم وهي العلوم النقلية ويراد بها الفقه والحديث والتفسير، والعقلية ويراد بها النحو والبيان واللغة، وكانت تحتل المكان الثاني من عنايتهم.

وكان تأليفهم يدور حول شرح المتن والتعليق على الشروح فصحت تسمية المؤرخين له بأنه عصر الشروح والحواشي^٢.

اسمه ونسبه :

هو محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن نور الدين علي بن زين العابدين ابن شرف الدين يحيى بن محمد بن محمد بن أحمد بن مخلوف بن عبد السلام زين الدين الحدادي ثم المناوي ثم القاهري الشافعي.

١- انظر : تاريخ مصر الحديث ، جرجي زيدان بداية المجلد الثاني .

٢- انظر : الغزو العثماني لمصر - محمد عبد المنعم الرافد ص ٤١٨ .

المولد والنشأة:

ولد المناوي عام ٩٥٢هـ - ونشأ وتربى في بيئة علمية على يد والده تاج الدين، فحفظ القرآن الكريم قبل أن يبلغ الحلم، ثم حفظ مختلف الفنون وفق المنهج الدراسي السائد آنذاك حيث تعلم الفقه الشافعي، والفقه ابن مالك في النحو، وألفيتي العراقي في مصطلح الحديث الشريف والسيرة النبوية. بعد أن أتمها بدأ تحصيل العلوم العالية من التفسير والحديث والفقه والأدب، لكن كان جل اشتغاله بالحديث النبوي على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التسليم^١.

أسرة المناوي:

تعتبر أسرته من الأسر العلمية الأصيلة والعريقة في مجال التعليم الديني، فإن أباه وأجداده كلهم كانوا من العلماء المبرزين في عصورهم، فقد حوت بعض الكتب ألقاباً علمية دينية كبيرة لأجداده مثل: الإمام، الشيخ، العلامة .

وكان له ولدان هما زين العابدين الذي توفي في حياته سنة ١٠٢٦هـ وكان عالماً كبيراً وقد تتلمذ على يديه رحمهما الله، وابنه الثاني هو محمد تاج الدين الذي كتب لوالده ترجمة سماها "إعلام الحاضر والبادي" بترجمة عبد الرؤوف المناوي الحدادي^٢.

شيوخه :

من الشيوخ الذين درس المناوي عليهم:-

١- والده تاج العارفين حيث قرأ عليه علوم العربية^٣.

١- انظر : حسن المحاضرة - للسيوطي (١/ ٤٤٥) .

٢- توجد منه نسخة محفوظة بمكتبة عارف حكمت تحت رقم (٣٧٥٨) .

٣- انظر : معجم المؤلفين - لكحاله (٨/ ٣٣) ، والفهرس - الكتاني (١/ ٥٠٠) .

- ٢- الشمس الرملي^١: أخذ عنه التفسير والحديث والفقهاء اختصاصه به، به تفقه وبه برع^٢.
- ٣- الشيخ الطبرلاوي^٣: أخذ عنه التفسير.
- ٤- الأستاذ محمد البكري^٤: أخذ عنه التفسير والتصوف.
- ٥- النجم الغيطي^٥: أخذ عنه التفسير والحديث.

تلاميذه:

من أشهر تلاميذه:-

- ١- الشيخ سليمان البابلي^٦.
- ٢- الشيخ النور علي الأجهوري^٧.

- ١- هو محمد بن حمزة بن شهاب الدين، ولد عام ٩١٩هـ وتوفي سنة ١٠٠٤هـ. انظر: خلاصة الأثر- المحبي (٣/٣٤٢-٣٤٧)، الفتح المبين في طبقات الأصوليين - للمراغي (٣/٨٤).
- ٢- انظر: إعلام الحاضر والبادي، وفهرس الكتاني.
- ٣- هو محمد بن سالم الطبرلاوي، قال عنه ابن العماد (انتهت إليه الرئاسة في سائر العلوم بعد وفاة أقرانه، توفي ٩٦٦هـ. انظر: الشذرات - لابن العماد (٨/٣٤٨)، للكواكب السائرة - للغزي (٢/٣٣).
- ٤- محمد بن علي بن علي بن محمد بن عبد الرحمن البكري الصديقي، الشافعي المصري قال عنه ابن العماد (كان آية من آيات الله في الدرس والإملاء، يحير العقول، ويذهل الأفكار وكانت إليه النهاية في العلم) توفي سنة ٩٩٣هـ. انظر: الشذرات (٨/٤٣١-٤٣٢)، والكواكب السائرة (٢/٦٧، ٧٢).
- ٥- هو محمد بن أحمد بن علي السكندري الشافعي المصري وصفه الكتاني (الإمام، حافظ الديار المصرية ومسندها) توفي سنة ٩٨١هـ وقيل ٩٨٤هـ. انظر: الشذرات (٨/٤٠٦)، والفهرس (٢/٨٨٨-٨٩٠).
- ٦- الفقيه الشافعي ورأس للفتيا بعد وفاة شيخه الزيايدي توفي سنة ١٠٢٦هـ. انظر: خلاصة الأثر (٢/٢١٢-٢١٣).

- ٧- هو نور الدين علي بن زين العابدين محمد بن أبي محمد زين الدين الأجهوري - بضم الهمزة وشكون الجيم وضم الهاء - نسبة إلى قرية (أجهور الورد) بريف مصر، شيخ المالكية في عصره بالقاهرة توفي سنة ١٠٦٦هـ. انظر خلاصة الأثر (٣/١٥٧-١٦٠)، وفهرس الكتاني (٢/١٩٣).

٣- مكانته العلمية:

يعتبر العلامة المناوي من كبار العلماء المبرزين في عصره، ومن المؤلفين المكثرين في مختلف الفنون، إلا أنه اشتهر بين أهل العلم بمؤلفاته في الحديث وشروح كتبه، وهو جدير بأن يوصف بأجل الأوصاف نظير ما قام به من خدمة للعلم في العصور المتأخرة.

أطلق عليه كثير من أهل العلم أوصاف متعددة منها ما وصفه به أبو مهدي النعالي^١ بأنه "خاتمة الحفاظ". ووصفه المحبي "الإمام الكبير، الحجة القدوة من غير ارتياب" وقال أيضا: "كان إماما فاضلا جمع من العلوم والمعارف على اختلاف أنواعها، وتباين أقسامها ما لم يجتمع في أحد ممن عاصره"^٢.
مذهبه الفقهي:

هو شافعي المذهب، وقد تقلد النيابة الشافعية في مجالس عصره^٣، وقرأ مختصر المزني، ولقب بشافعي زمانه، وقيل في تاريخ وفاته: "مات شافعي الزمان".

ويظهر للمطلع على كتبه إنه لم يكن مقلدا متصلبا، بحيث يرد الأحاديث الصحيحة تعصبا لإمامه قال في مقدمة كتابه (الفتح السماوي) "الله احمد أن جعلني من خدام الكتاب والسنة النبوية، وجبلني بتميز صحيح الحديث وسقيمة، من غير تحامل ولا عصبية"^٤.

١- هو عيسى بن محمد الجزائري نزيل مكة، وبها توفي سنة ١٠٨٢ أو ١٠٨٠هـ. انظر: خلاصة الأثر (٣/٢٤٠).

٢- انظر في ترجمته خلاصة الأثر (٣/٢٦٠).

٣- انظر: إعلام الحاضر والبادي - للمناوي ص ٦٠، و خلاصة الأثر ص ٥٤.

٤- انظر: مقدمة تحقيق كتاب الفتح السماوي - للسلفي ص ٨٧.

عقيدة المؤلف :

تظهر عقيدة المؤلف الأشعرية واضحة في شرحه لأحاديث الصفات المنتشرة في مؤلفاته، حيث يقف موقف الأشاعرة في تأويل الأسماء والصفات. وقد أورد د. أحمد المجتبى السلفي في ترجمته للمناوي أمثلة عديدة تظهر وضوح هذه العقيدة لديه^١

مؤلفاته:

أورد محقق كتاب "الفتح السماوي في تخريج أحاديث البيضاوي" للمناوي أحمد مجتبى السلفي في ترجمته للمناوي أكثر من تسعين مؤلفاً للمناوي، تكلم عنها في دراسته معددا المجالات التي تناولها فيها و لعل من أهمها في مجال العقيدة:

- ١- إرغام أولياء الشيطان بنكر مناقب أولياء الرحمن.
- ٢- توضيح فتح الرؤوف المجيب بشرح خصائص الحبيب، وهو شرح كبير على خصائص السيوطي.
- ٣- شرح منازل السائرين.
- ٤- شرح نظم العقائد لابن أبي شريف.
- ٥- الصفوة بمناقب آل بيت النبوة.
- ٦- فردوس الجنان في مناقب الأنبياء المذكورين في القرآن.
- ٧- مناقب فاطمة الزهراء (أفرده من الصفوة).

وفاته:

توفي رحمه الله تعالى عليه في الثالث والعشرين من شهر صفر سنة

١ انظر مقدمة تحقيق كتاب الفتح السماوي في تخريج أحاديث البيضاوي للمناوي أحمد مجتبى السلفي ص ١٧ - ٤٧ .

١٠٣١هـ في القاهرة وقيل في تاريخ وفاته بحساب الجمل: "مات شافعي الزمان ١٠٣١هـ".

مصادر ترجمة المؤلف:

- ١- إعلام الحاضر والبادي بترجمة عبد الرؤوف المناوي تاج الدين المناوي، مخطوط منه نسخة بمكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة.
 - ٢- خلاصة الأثر في تراجم أعيان القرن الحادي عشر للمجبي ٤١٢/٢.
 - ٣- فهرس الفهارس للكتاني ٥٦٠/٢ - ٥٦٢.
 - ٤- الأعلام للزركلي ٢٠٤/٦.
 - ٥- معجم المؤلفين لرضا كحالة ٢٢٠/٥.
 - ٦- كشف الظنون لحاجي خليفة.
 - ٧- إيضاح المكنون.
 - ٨- هداية العارفين.
 - ٩- البدر الطالع في أعيان القرن التاسع ٣٥٧/١.
- دراسات معاصرة في ترجمة المناوي:
- ١- دراسة قام بها د. أحمد مجتبى السلفي في تحقيقه لكتاب الفتح السماوي بتخريج أحاديث البيضاوي للمناوي ، وهي رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية في المدينة المنورة.
 - ٢- دراسة قام بها د. حسن محمد في تحقيقه لكتاب اليواقيت والدرر للمناوي، وهي رسالة دكتوراة في جامعة القرآن الكريم بالسودان عام ١٩٩٧م.
 - ٣- دراسة موجزة قام بها د. رجاء محمود السامرائي في تحقيقه لكتاب

- النقود والمكايل والموازن للمناوي - دار الرشيد للنشر ١٩٨١ م.
- ٤- دراسة موجزة قام بها د. عبد الحميد صالح حمدان في تحقيقه لكتاب النزاهة في أحكام الحمام الشرعية والطبية للمناوي، طبع مطبعة نهضة مصر ١٤٠٨ هـ.
- ٥- دراسة قام بها د. المرتضى الزين أحمد في تحقيقه لكتاب البواقيت والدرر للمناوي، مكتبة الرشيد، الرياض ١٩٩٩ م.

وصف النسخة المعتمدة في التحقيق

اعتمدت في تحقيق كتاب " رسالة التفضيل بين الملك والإنسان " للمناوي على نسخة خطية وحيدة مصورة تم تصويرها بواسطة مركز المخطوطات في جامعة أم القرى بمكة المكرمة وهي تحمل رقم ١٢٩ عقيدة.

كتب في الورقة الأولى منها: " هذا الحديث رسالة التفضيل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله تعالى وكفى والصلاة والسلام على اشرف الخلق المصطفى وآله وصحبه وأهل الكرم والوفاء وبعد:

فان بعض الإخوان قد برز أمره بأن أكتب ما يحضرني في التفضيل بين الملك والإنسان فسوف فكرر الطلب وامثال الأمر كما قالوا من مناهج الأدب فاستعنت بالله وتوكلت عليه وسطرت هذه الموجزة معتذرا بشغل البال وقصر الباع.....".

وعدد ألواح هذه النسخة (١٣) لوح في الورقة الواحدة حوالي (٢٣) سطرأ وفي السطر حوالي (١١) كلمة.

والنسخة مكتوبة بخط واحد و واضح ليس فيها تآكل ولا خرم و لا آثار للرطوبة والأرضة، وقد نص كاتبها في نهايتها على اسمه وتاريخ نسخه لها حيث قال: " تمت الرسالة الشريفة المباركة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه على أضعف خلقه وأوجههم إلى عفوه وفضله العبد يوسف بن علي بن محمد الملاح الحنفي غفر الله ذنوبه، وستر عيوبه والمسلمين آمين.

وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة في الثاني والعشرين من شهر صفر الخير سنة اثنتين وثلاثين وألف من الهجرة النبوية ختمت بخير وصلى الله على سيدنا محمد خير خلقه وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه، وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم".

تحقيق اسم ونسبة كتاب (رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان)

نسب هذا الكتاب على لسان غير واحد من أهل العلم منهم المجتبى في خلاصة الأثر^١، حيث ذكر أن المناوي له كتاب يسمى رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان، وكذلك نسبته إليه حاجي خليفة في "كشف الظنون"^٢ والكتاني في الرسالة المستطرفة^٣، وأكد نسبته للمناوي ابنه تاج الدين في إعلام الحاضر والبادي بترجمة عبد الرؤوف المناوي الحدادي وسماه كتاب في التفضيل بين الملك والإنسان^٤.

وجاء في الورقة الأولى من نسخة الكتاب المخطوط "رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان" تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الهمام خاتمة المحققين والفقهاء المدققين محمد المدعو عبد الرؤوف المناوي الحنفي.

المنهج المتبع في التحقيق والتعليق

لقد كان المقصود الكلي من التحقيق هو ضبط النص وإخراجه إخراجاً علمياً على صورته الأصلية؛ حتى يتسنى للعلماء والباحثين الاستفادة من مادته العلمية، مع التعليق على نصوصه تعليقاً ييسر الاستفادة منه، ويقربه إلى إفهام المطلعين عليه، فقد قمت بتوفيق الباري سبحانه بما يحقق هذا المقصود، وما قمت به ينحصر في النقاط الآتية:

١- بذلت وسعي بالبحث عن نسخ أخرى مخطوطة لكتاب "رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان" في مراكز المخطوطات، ولم يتيسر لي الوقوف على نسخ أخرى سوى النسخة الوحيدة التي أشرت إلى أنها

١ - انظر: خلاصة الأثر - للمجتبى (٢/ ٤١٢)

٢ - انظر: كشف الظنون - حاجي خليفة (٢/ ١٩٣٦)

٣ - انظر: الرسالة المستطرفة - للكتاني ٢١٦

٤ - انظر: اعلام الحاضر والبادي - للمناوي الإبن ص ٦٠ .

من محفوظات مركز المخطوطات بجامعة أم القرى بمكة المكرمة.

٢- عزوت الآيات القرآنية إلى سورها مع ذكر رقم الآية في المصحف الشريف.

٣- خرجت الأحاديث الواردة في هذا الكتاب مع ذكر أقوال العلماء تصحيحاً وتضعيفاً.

٤- عزوت الأقوال التي ينقلها المؤلف عن العلماء لمصادرها قدر الإمكان.

٥- ترجمت للأعلام غير المشهورين الذين ذكرهم المناوي.

٦- عرفت بالكلمات الغريبة التي تحتاج إلى تفسير وبيان.

هذا أبرز ما قمت به في التحقيق لهذا الكتاب والتعليق على مادته، و أرجو أن يكون في تحقيقه إضافة علمية للمكتبة الإسلامية والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله الذي جعل في الملك والإنسان
 ما لا يحصى من العجائب والعلامات
 خاتمة العلماء المحققين والفقهاء
 المدققين محمد بن محمد بن عبد الوهاب
 النابغة المصنف
 عفا الله عنه
 وكتبه
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في مدينة الرياض

الحمد لله الذي جعل في الملك والإنسان
 ما لا يحصى من العجائب والعلامات

XXIX

١٢٠٠

الحمد لله الرحمن الرحيم
 الذي جعل في الملك والإنسان
 ما لا يحصى من العجائب والعلامات
 خاتمة العلماء المحققين والفقهاء
 المدققين محمد بن محمد بن عبد الوهاب
 النابغة المصنف
 عفا الله عنه
 وكتبه
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 في مدينة الرياض

النبي والسوك

عمل المناوي رحمه الله في رسالة التفضيل بين الملك والإنسان
 لم يذكر المناوي رحمه الله منهجه الذي سار عليه في كتابه التفضيل بين
 الملك والإنسان، و اكتفى في مقدمته بالإشارة إلى أن " بعض الإخوان قد
 برز أمره بان أكتب ما يحضرني في التفضيل بين الملك والإنسان " وذكر أنه
 قد أجاب هؤلاء السائلين بعد تسويق " فسوف فكر الطلب وامثال الأمر كما
 قالوا من مناهج الأدب فاستعنت بالله وتوكلت عليه و سطررت هذه الموجزة
 معتذرا بشغل البال وقصر الباع في هذا المجال ".
 وإذا درس الباحث المتأمل هذا الكتاب فسيجد إنه على الرغم من صغر
 حجمه إلا أنه غزير الفائدة في بابه، قد أحسن المناوي رحمه الله في جمع
 مادته، وتصنيفه للمسائل العلمية الواردة في ثنايا الكتاب بأسلوب موجز سهل
 ، وعبارة واضحة، ولم يكن إيجازه إيجازا مخلا، استعرض فيه أقوال العلماء
 ومناقشتهم لبعض المسائل والتعاريف والألفاظ استعراض الناقد البصير
 العالم بخفايا ودقائق الأمور. وقد رتب المناوي رحمه الله كتابه هذا على ثلاثة
 أبواب خصص الباب الأول منه للتعريف اللغوي والاصطلاحي للنبي
 والرسول ، و خصص الباب الثاني في بيان شروط النبوة و الرسالة وخصص
 الباب الثالث في التفضيل بين الملائكة والبشر، وهو المقصود من تأليف هذا
 الكتاب وجعله على ثلاثة فصول وختمه بخاتمة.

عمل المناوي رحمه الله في رسالة التفضيل بين الملك والإنسان

رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان
 عمل المناوي رحمه الله منهجه الذي سار عليه في كتابه التفضيل بين
 الملك والإنسان، و اكتفى في مقدمته بالإشارة إلى أن " بعض الإخوان قد
 برز أمره بان أكتب ما يحضرني في التفضيل بين الملك والإنسان " وذكر أنه
 قد أجاب هؤلاء السائلين بعد تسويق " فسوف فكر الطلب وامثال الأمر كما
 قالوا من مناهج الأدب فاستعنت بالله وتوكلت عليه و سطررت هذه الموجزة
 معتذرا بشغل البال وقصر الباع في هذا المجال ".
 وإذا درس الباحث المتأمل هذا الكتاب فسيجد إنه على الرغم من صغر
 حجمه إلا أنه غزير الفائدة في بابه، قد أحسن المناوي رحمه الله في جمع
 مادته، وتصنيفه للمسائل العلمية الواردة في ثنايا الكتاب بأسلوب موجز سهل
 ، وعبارة واضحة، ولم يكن إيجازه إيجازا مخلا، استعرض فيه أقوال العلماء
 ومناقشتهم لبعض المسائل والتعاريف والألفاظ استعراض الناقد البصير
 العالم بخفايا ودقائق الأمور. وقد رتب المناوي رحمه الله كتابه هذا على ثلاثة
 أبواب خصص الباب الأول منه للتعريف اللغوي والاصطلاحي للنبي
 والرسول ، و خصص الباب الثاني في بيان شروط النبوة و الرسالة وخصص
 الباب الثالث في التفضيل بين الملائكة والبشر، وهو المقصود من تأليف هذا
 الكتاب وجعله على ثلاثة فصول وختمه بخاتمة.

النص المحقق

هذا الحديث رسالة التفضيل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله تعالى وكفى والصلاة والسلام على أشرف الخلق

المصطفى وآله وصحبة أهل الكرم والوفاء.
وبعد.

فإن بعض الإخوان قد برز أمره بأن أكتب ما يحضرني في التفضيل بين الملك والإنسان فسوّفتُ فكرر الطلب. وامتنال الأمر كما قالوا من مناهج الأدب فاستعنت بالله ، و توكلتُ عليه، وسطّرت هذه الموجزة مُعتذراً بشغل البال وقصر الباع في هذا المجال، و رتبتها على ثلاثة أبواب : الأول في تعريف النبي والرسول والملك والنبوة والرسالة، الثاني في شروط النبوة والرسالة، الثالث في التفضيل بين الملائكة والبشر، وهو المقصود بالوضع وفيه ثلاثة فصول، وختمتها بخاتمة.

ونسأل الله حُسْنَ الخاتمة

الباب الأول

وفيه فصول

الأول في تعريف النبي والرسول

النبي لغة: هو المنبئُ أيّ المخبر قال الزمخشري^١: استنبأته استخبرته، ونَبِئَ رَسُولُ اللَّهِ واستنبنى، ورجُلٌ نَابِئٌ، وَسَبِيلُ نَابِئٍ جاء من حيث لا يدري، واشتقاقه من النبأ فهو حينئذ مهموز، لكنه يخفف ويدغم، وهذا المعنى حاصل لمن اشتهر بهذا الاسم لإنبيائه عن الله تعالى. وقيل: مشتق من النبوة وهي الارتفاع، يقال: تنبأ فلان ارتفع وعلا، وهو موصوف بذلك لعلو شأنه وسطوع برهانه. وقيل: من النبي وهو الطريق لأنه وسيلة إلى الله تعالى كذا في المواقف وشرحه^٢.

وقال الراغب^٣: النبي يصح كونه فعيل بمعنى فاعل كقوله تعالى: "نَبِئَ عِبَادِي إِنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ" (الحجر: ٤٩). وكونه بمعنى مفعول كقوله: "نَبَانِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ" (التحريم: ٣). والنبأ الصوت الخفي وتنبأ فلان ادعى النبوة وهو من النبوة الرفع، وسُمي به لرفعه بحكمه عن جميع الناس المدلول عليه بقوله تعالى: "ورفعناه مكانا عليا" (مريم: ٥٧). والنبي بغير همز أبلغ منه بهمز^٤.

١- محمود بن عمر بن محمد الخوارزمي للزمخشري من أئمة العلم والتفسير واللغة والأدب والاعتزال ولد في زمخشتر وجاور في مكة زمنا فلقب بجار الله توفي بخوارزم سنة ٥٣٨هـ -

انظر: وفيات الأعيان - ابن خلكان (٨١/٢)، ولسان الميزان - ابن حجر العسقلاني (٤/٦).

٢- انظر: المواقف في علم الكلام - للجاجي ص ٣٣٥، وشرح المواقف - للجرجاني (٢٤١/٨).

٣- الحسين بن محمد أبو القاسم الأصفهاني المعروف بالراغب، أديب مفسر لغوي، صاحب المفردات وغيرها، توفي سنة ٥٠٢هـ -

انظر: وكشف الظنون - حاجي خليفة (٣٦/١).

٤- انظر: مفردات ألفاظ القرآن - الراغب الأصفهاني ص ٧٩٠

قال: والنبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم، أو غلبة ظن، ولا يقال للخبر في الأصل نبأ حتى يتضمن هذه الأمور الثلاثة، وحق الخبر الذي يقال له نبأ أن يتعري عن الكذب كالتواتر وخبر الله والرسول، ولتضمن النبأ معنى الخبر يقال: أنبأته به كأخبرته به ولتضمنه معنى العلم، قيل: أنبأته كذا كأعلمته كذا " قل هو نبأ عظيم " (ص ٦٧) وقوله: " إن جاءكم فاسق بنبأ " (الحجرات ٦) تنبيه أنه إذا كان الخبر شيئاً عظيماً فحقه أن يتوقف عليه، وإن علم أو غلب ظن صحته حتى يعاد النظر فيه و يكرر ويتبين فضل تبين، ويقال: أنبأته ونبأته ونبأته أبلغ كما أفاد قوله تعالى: " قال من أنبأك هذا قال نبئني العليم الخبير " (التحریم ٣) حيث لم يقل أنباني بل عدل إلى نبأ الذي هو أبلغ تنبيهها على تحققه وكونه من قبل الله انتهى^١.

والرسول من الرسل وهو الانبعاث على تودة يقال: ناقة رسله سهلة السير، وإيل مراسيل منبعثة انبعاثاً سهلاً، ومنه: الرسول المنبعث^٢. قال الراغب: ورسل الله تارة يراد بها الملائكة وتارة يراد بها الأنبياء فمن الأول " إنا رسل ربك " (هود: ٨١) ومن الثاني " جاءتهم رسلهم بالبينات " (إبراهيم ١٤) " يا أيها الرسل كلوا من الطيبات " (المؤمنون: ٥١) " هذا هو المعنى اللغوي، وأما العرفي: فالنبي آدمي، ذكر، أوحى إليه شرعي وإن لم يؤمر بتبليغه، فإن أمر به فرسول، هذا هو المشهور والمتداول على السنة الفقهاء، لكن قال الكمال ابن الهمام^٣:

١- انظر: المصدر السابق ص ٧٨٩

٢- انظر: المصدر السابق ص ٣٥٢

٣- انظر: المصدر السابق ص ٣٥٢

٤- هو محمد بن عبد الواحد كمال الدين بن الهمام، من علماء الحنفية عارف بأصول الديانات، والنسب، والفرائض، والفقه، توفي بالقاهرة سنة ٨٦١ هـ

انظر: شذرات الذهب - لابن العماد (٢٨٩/٧)، و بغية الوعاة - للسيوطي ص ٧٠.

إن المحققين كالزمخشري والعصدي^١ والتفتازاني^٢ والشريف الجرجاني^٣ على ترادفهما وأنه لا فارق إلا الكتاب.

قال الزمخشري: الرسول من الأنبياء من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه، والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب، وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله انتهى^٤.

وقال في المقاصد: النبي إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه، قال وكذا الرسول^٥. قال الكمال بن أبي شريف^٦: هذا ينبي عن اختياره للقول بترادفهما وفي شرح العقائد بعد ما ذكر أنه لا يقتصر علي عدد في تسمية الأنبياء ما نصه: " وكلهم كانوا مبلغين عن الله لأن هذا معنى النبوة والرسالة انتهى^٧.

قال الكمال: " هذا مبني علي أن النبي والرسول بمعنى واحد. وفي المواقف

١- هو عبد الرحمن بن أحمد، أبو الفضل عضد الدين الإيجي، صاحب المواقف في علم الكلام، عالم بالأصول والعربية من أهل أيج بفارس، توفي سنة ٧٥٦ هـ
انظر: بغية الوعاة ص ٢٩٦، و الدرر الكامنة (٣٢٢/٢).

٢- هو مسعود بن عمر التفتازاني، سعد الدين، من أئمة العربية والبيان والمنطق، ولد بفتازان من بلاد خراسان، وتوفي بسمرقند سنة ٧٩٣ هـ.

انظر: مفتاح السعادة - طاش كبري زاده (١٦٥/١)، و الدرر الكامنة (٣٥٠/٤).

٣- هو محمد بن علي المعروف بالشريف الجرجاني فيلسوف، عالم بالعربية والكلام، له نحو خمسين مصنفاً منها " التعريفات " و " شرح مواقف الإيجي " توفي سنة ٨١٦ هـ بشيراز.

انظر: الفوائد البهية - للكنوي ص ١٢٥، و الضوء للامع - للسخاوي (٣٢٨/٥)

٤- انظر: للكشاف - للزمخشري (٣٧/٣)

٥- انظر: شرح المقاصد - للتفتازاني (٥/٥).

٦- محمد بن محمد، كمال الدين أبو المعالي، المعروف بابن أبي شريف المقنسي، من فقهاء الشافعية ولد في بيت المقدس وبها توفي سنة ٩٠٦ هـ.

انظر: شذرات الذهب (٢٩/٨)، والأعلام للزركلي (٥٣/٧).

٧- انظر: شرح العقائد النسفية - للتفتازاني ص ٨٩.

وشرحه في التسميات: النبي من قال الله أرسلتك إلى قوم كذا، أو إلى الناس جميعاً، أو بلغهم غنى ونحوه، لا يشترط في الإرسال شرط^١ وفيه في شرح الديباجة: الرسول نبي معه كتاب والنبي غير الرسول من أتى نبي لا كتاب معه بل أمر بمتابعة شرع من قبله كيوشع^٢ انتهى. قال المولى حسن الرومي^٣: اتبع يعني الشريف صاحب الكشاف في تفسير الرسول واعتراضه بأنه لا يوافق المنقول في عدد الرسل والكتب، إذ الكتب نحو مائة والرسول أكثر من ثلاثمائة مدفوع بان مراده من معه كتاب أن يكون مأموراً بالدعوة إلى شريعة كتاب، من أنزل عليه أو علي نبي آخر. قال: والأقرب أن الرسول من أنزل عليه كتاب أو أمر بحكم لم يكن قبله وإن لم ينزل عليه كتاب، والنبي أعم لما في ذلك من النقص عما لورد على الأول من أنه يلزم عليه أن يكون من بعث بذن كتاب ولا متابعة من قبله خارجاً عن النبي والرسول معاً اللهم إلا أن يبين أنه لا وجود لمثله^٤ قال الفاضل الشيباني في شرح الفقه الأكبر: الرسول من بعث بشرع مجدد والنبي يعمه، ومن بعث لتقرير شرع سابق كانبيا بني إسرائيل للذين بين موسى وعيسى، ومن ثم شبه النبي صلى الله عليه وسلم علماء أمته بهم، فإن قيل كيف يصح هذا وقد قال تعالى: ولقد أتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسول (البقرة: ٨٧) وقد بين ذلك في

١- نظر: المواقف من ٣٣٧، وشرح المواقف (٢٨١/٨).

٢- نظر: شرح المواقف (٢١/١).

٣- محمد بن محمد شاه المصري، يقال له ملا حسن جلي، ولد ونشأ وتوفي ببلاد الروم تركها سنة ٨٨٦هـ. برع في المغولات والأصول، له تصنيف كثيرة منها: حاشية على شرح المواقف للبرجاني.

نظر: الضوء اللامع (١٢٧/٣)، وهدية العارفين - للبهائي (٢٨٨/١).

٤- حاشية الحاشي على شرح المواقف ٢١/١.

الكشاف بالأنبياء بين موسى وعيسى^١، قلنا لعل المراد بالرسول في الآية المعنى اللغوي.

وقال العارف الكبير ابن عطاء الله السكندري^٢: من الناس من ظن أن النبي هو الذي نبئ في نفسه، والرسول هو الذي أرسل لغيره، وليس الأمر على ما ظن، ولو كان كذلك فلماذا خص الأنبياء دون الرسل بالذكر في قوله: علماء أمتي كانبيا بني إسرائيل^٣.

قال: ومما يدل على بطلان هذا المذهب قوله تعالى: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي (الحج: ٥٢) الآية فدل على أن حكم الإرسال يعمهما، وإنما الفرق أن النبي لا يأتي بشريعة جديدة وإنما يجي مقررًا لشرع من قبله، ولهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم "علماء أمتي كانبيا بني إسرائيل" أي باتون مقررين ومؤكدين وأمريين بما جئت به لا بشرع جديد^٤ انتهى.

وقال الصقوي^٥: "اختار بعض المحققين أن الرسول نبي أتاه الملك، وقيل جبريل بوحى لا بنوم والهام، والنبي أعم، واعترض بعدم شموله لما لم يكن بواسطة كما هو ظاهر المنقول في موسى قبل نزول الملك عليه،

١- الكشاف (٨٠/١).

٢- أحمد بن محمد، أبو الفضل، ابن عطاء الله السكندري، من أئمة المتصوفة، توفي بالقاهرة سنة ٧٠٩هـ.

نظر: الدرر الكامنة (٢٧٣/١)، وكشف الظنون ص ٦٧٥.

٣- الحديث لم يثبت جاء في الزرقاني على المواهب للذهبي (١٥٨/٦) أن هذا الخبر قال عنه الحافظ ابن حجر، ومن قبله النعمري، والزركني أنه لا أصل له.

٤- سبق تحريجه.

٥- عيسى بن محمد، أبو الخير، المعروف بالصقوي، متصوف، من الشافعية، هندي الموطن، توفي سنة ٩٥٣هـ.

نظر: شذرات الذهب (٢٩٧/٨)، والأعلام (١٠٨/٥).

وَدَقَّةُ بَأْنِهِ يَصْدُقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ أَتَاهُ فِي وَقْتٍ مَا لَا يَتَجَلَّى، إِذْ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ قَبْلَ الْبَعْثَةِ رَسُولًا حَقِيقَةً وَلَا قَائِلَ بِهِ، وَقَدْ أَفَادَ مَا قَرَّرَهُ الْمُحَقِّقَانِ التَّفْتَازَانِي وَالْجَرَجَانِي أَنَّ مَجْرَدَ الْإِيحَاءِ لَا يَقْتَضِي نُبُوَّةً، إِنَّمَا الْمَقْتَضَى لَهَا إِيحَاءُ بِشَرَعٍ وَتَكْلِيفٍ خَاصٍّ، فَخَرَجَ مَنْ بَعَثَ لِتَكْمِيلِ نَفْسِهِ كَزَيْدِ بْنِ نَفِيلٍ^١ وَأَضْرَابِهِ، وَمَنْ ثَمَّ قِيلَ: يَعْتَقِدُ كَثِيرٌ أَنَّ النُّبُوَّةَ مُجَرَّدُ الْوَحْيِ وَهُوَ بَاطِلٌ، وَإِلَّا لَزِمَ نُبُوَّةُ مَرْيَمَ وَآسِيَةَ وَالتَّزَامُهُ شَاذٌ، وَمَا أُورِدَ عَلَى التَّفْتَازَانِيِّ مِنْ أَنَّ قَوْلَهُ النَّبِيُّ مَنْ بُعِثَ لِتَبْلِيغِ مَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَشْمَلُ الْمَبْعُوثَ لِتَبْلِيغِ مَا أَوْحِيَ لِغَيْرِهِ كَمَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَجِيبُ بِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِتَبْلِيغِ ذَلِكَ، وَهُوَ مِمَّا أَوْحِيَ إِلَيْهِ، أَوْ أَنَّ شَرَعَ غَيْرَهُ أَشِيرُ إِلَيْهِ فِيمَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ فِي الْجُمْلَةِ.

قَالَ بَعْضُهُمْ وَلَمْ يَشْتَغَلِ الْأَكْثَرُ بِتَعْرِيفِ النُّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ بَلِ النَّبِيُّ وَالرَّسُولُ وَقَدْ عَرَفَهَا الْأَسَدُ بْنُ الْأَسَدِ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ^٢ فِي قَوْلِهِ: "النُّبُوَّةُ لَا تَكُونُ عَنْ قُوَّةٍ فِي النَّفْسِ كَمَا قَالَهُ الْحُكَمَاءُ، وَلَا عَنْ رِيَاضَةٍ يَحْصُلُ بِهَا الصَّفَا فَيَحْصُلُ التَّجَلِّي فِي النَّفْسِ كَمَا قَالَهُ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ، وَلَا عَنْ قَرْبَانِ الْهَيْكَلِ السَّبْعَةِ كَمَا قَالَهُ الْمَنْجُمُونَ، وَلَا هِيَ بِالْإِرْثِ كَمَا قَالَهُ أَهْلُ الْبَيْتِ، وَلَا هِيَ عِلْمُ الْمَرْءِ بِرَبِّهِ كَمَا ظَنُّوا لِأَنَّهُ عَامٌ، وَلَا عِلْمُ النَّبِيِّ بِكَوْنِهِ نَبِيًّا لِتَأْخُرَهُ بِالذَّاتِ عَنْهُ، بَلِ هِيَ صِفَةٌ كَلَامِيَّةٌ، وَهِيَ قَوْلُ اللَّهِ هُوَ رَسُولِي، وَتَصْدِيقُهُ بِالْأَمْرِ الْخَارِقِ إِلَى هُنَا كَلَامُهُ"^٣.

١- زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ الْقُرَشِيُّ الْعَدَوِيُّ، أَحَدُ الْحُكَمَاءِ، لَمْ يَدْرِكِ الْإِسْلَامَ، وَكَانَ يَكْرَهُ عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ، وَلَا يَأْكُلُ مِمَّا نَبِجَ عَلَيْهَا، تَوَفَّى قَبْلَ الْبَعْثَةِ بِخَمْسِ سِنِينَ.

انظر: الْأَغْنِي - لِلأَصْفَهَانِيِّ (١٥/٣)، وَخَزَائِنُ الْأَدَبِ - لِلْبَغْدَادِيِّ (٩٩/٣).

٢- عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَبُو الْعَمَّالِيِّ، رَكْنُ الدِّينِ، الْمُلَقَّبُ بِإِمَامِ الْحَرَمَيْنِ، مِنْ كِبَارِ عُلَمَاءِ الشَّافِعِيَّةِ، جَاوَرَ فِي الْحَرَمَيْنِ، تَوَفَّى فِي شَبَابِهِ سَنَةَ ٤٧٨ هـ.

انظر: الْأَنْسَابُ - لِلْمَعْنَانِيِّ (٣٥٩/٣)، وَالْمَنْتَظَمُ - لِابْنِ الْجَوَزِيِّ (١٨/٩).

٣- انظر: الْإِرْشَادُ ص ٣٥٥.

وَقَالَ الرَّاعِبُ: "النُّبُوَّةُ قِيلَ: هِيَ سَفَارَةُ الْعَبْدِ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ، وَقِيلَ: إِزَاحَةُ عِلَلِ ذَوِي الْعُقُولِ فِيمَا يَقْصُرُ عَنْ عَقُولِهِمْ مِنْ مَصَالِحِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ، وَجَمَعَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ: سَفَارَةُ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ ذَوِي الْأَلْبَابِ لِإِزَاحَةِ عِلَلِهِمْ فِيمَا يَحْتَاجُونَهُ مِنْ مَصَالِحِ الدَّارَيْنِ، وَهَذَا حَدٌّ كَامِلٌ جَامِعٌ بَيْنَ الْمَبْدَأِ فِي الْمَقْصُودِ بِالنُّبُوَّةِ وَهِيَ الْخُصُوصِيَّةُ، وَبَيْنَ مَنْتَهَايَا وَهِيَ إِزَاحَةُ عِلَلِهِمْ" أَنْتَهَى.

وَقَالَ فِي الْمَوَاقِفِ وَشَرْحِهِ: "لَا يَشْتَرِطُ فِي الْإِرْسَالِ شَرْطٌ مِنَ الْأَعْرَاضِ، وَالْأَحْوَالِ الْمَكْتَسِبَةِ بِالرِّيَاضَاتِ، وَالْمَجَاهِدَاتِ فِي الْخُلُوتِ وَالْإِنْقِطَاعَاتِ، وَلَا اسْتِعْدَادٌ ذَاتِي مِنْ صَفَاءِ الْجَوْهَرِ، وَذَكَ الْفِكْرَ كَمَا زَعَمَهُ الْحُكَمَاءُ؛ بَلِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ، فَالنُّبُوَّةُ رَحْمَةٌ وَمَوْهَبَةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَشِئَتِهِ فَقَطْ، وَهُوَ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ، هَذَا بِنَاءٌ عَلَى الْقَوْلِ بِالْقَادَرِ الْمُخْتَارِ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا يُرِيدُ.

وَأَمَّا الْفَلَسَافَةُ فَقَالُوا النَّبِيُّ مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ خَوَاصُّ ثَلَاثٍ يَمْتَازُ بِهَا عَنْ غَيْرِهِ: أَحَدُهَا: أَنْ يَكُونَ لَهُ إِطْلَاعٌ عَلَى الْمَغِيبَاتِ الْكَائِنَةِ وَالْمَاضِيَةِ وَالْآتِيَةِ، وَلَا يُسْتَكْرَ هَذَا لِأَنَّ النُّفُوسَ الْإِنْسَانِيَّةَ مُجَرَّدَةٌ فِي ذَاتِهَا عَنْ الْمَادَّةِ غَيْرِ حَالَةٍ فِيهَا، وَلَكِنَّهَا نَسَبَةٌ إِلَى الْمَجْرَدَاتِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنُّفُوسِ السَّمَاوِيَّةِ الْمُنْتَقِشَةِ بِصُورٍ مَا يَحْدُثُ فِي هَذَا الْعَالَمِ الْعُنْصُرِيِّ الْكَائِنِ الْفَاسِدِ لِكُونِهَا مَبَادِيٍّ لَهُ فَقَدْ تَتَّصَلُ النَّفْسُ النَّاطِقَةُ بِتِلْكَ الْمَجْرَدَاتِ اتِّصَالًا مَعْنَوِيًّا، وَيَنْجَذِبُ إِلَيْهَا بِوَسْطَةِ الْجَنَسِيَّةِ، وَيَشَاهِدُ مَا فِيهَا مِنْ صُورِ الْحَوَادِثِ فَيَرْسُمُ فِيهَا مِنْ تِلْكَ الصُّورِ مَا تَسْتَعِدُّ هِيَ لِارْتِسَامِهِ كَمَرَأَةٍ حَازِيٍّ بِهَا مَرَأَةً أُخْرَى فِيهَا نَفُوسٌ فَيَنْعَكِسُ مِنْهَا إِلَى الْأَوَّلَى مَا يَقَابِلُهَا، وَيُؤَيِّدُهُ رُؤْيَا النُّفُوسِ الْبَشَرِيَّةِ وَمَاهِيٍّ عَلَيْهَا مِنْ التَّفَاوُتِ فِي إِدْرَاكِ الْمَعْنَايِ الْعَقْلِيَّةِ فِي طَرَفِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصِ تَفَاوُتًا مُتَصَاعِدًا إِلَى النُّفُوسِ

١- انظر: الْمَفْرَدَاتُ ص ٧٨٩.

القدسية التي تدرك النظريات بالحدس في اقرب زمن من غير غلط، ومتنازلة إلى البليد الذي لا يفهم، وكيف وقد يوجد ذلك للمرتاضين، قلنا الاطلاع على جميع المغيبات لا يجب للنبي اتفاقاً، والبعض لا يختص به النبي كما اعترفتم به وبأبقي المقدمات لا تُفيد إلا ظناً ضعيفاً.

ثانيها: أن يظهر منه أفعال خارقة للعادة لكون هَيُولي^١ العناصر مُنطبقة له منقاداً كنفس فانه انقياد بذنه لنفسه، ولا يستنكر ذلك فإن النفوس الإنسانية مؤثرة في المواد البدنية، كما يشاهد من الاحمرار والاصفرار والسخن عند الخجل والوجل والغضب، فلا يبعد أن تقوى نفس النبي حتى يحدث بإرادته في الأرض زلازل وأمطار ورياح وحرق وغرق وهلاك أشخاص ظالمه وخراب مُدن فاسدة، وكيف يشاهد مثلها من أهل الرياضة والإخلاص، قلنا: هذا مبني على تأثير النفوس في الأجسام وهو باطل، إذ لا مؤثر في الوجود إلا الله، مع ذلك لا يختص بالنبي كما اعترفتم به.

ثالثها: أن يري الملائكة "مصورة"^٢ ويسمع كلامهم وحيا، ولا يستنكر أن يحصل له في يقظته ما يحصل للنائم في نومه لتجرد نفسه عن الشواغل البدنية، وسهولة انجذابه إلى عالم القدس، وربما صار ملكة تحصل له بأدنى توجه، قلنا: هذا تلبس على الناس ولا يقولون بمعناه لأنهم لا يعترفون بملائكة يُروْنَ؛ بل الملائكة عندهم عقول مجردة ولا كلام لهم يسمع، لأنه من خواص الأجسام، ثم أنهم قالوا من اجتمعت فيه هذه الخواص انقادت لها النفوس البشرية^٣.

١- شيء قابل للصور مطلقاً من غير تخصيص بصورة معينة، ويسمى بالمادة الأولية، وهو على أربعة أقسام، وهو على الإطلاق الهَيُولي الأولي.

انظر: المعجم للفلسفي ص ٣٧٠.

٢- كما بين قوسين من شرح المواقف (٢٤٤/٨) وفي الأصل "مصون"

٣- انظر: شرح المواقف (٢٤٣/٨ - ٢٤٤)

فصل في الملائكة

اعلم أن الملائكة عند عليّة المسلمين أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، وعند الحكماء جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة وهي قسمان:-

قسم: شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والانتزه عن الشغل بغيره.

وقسم: يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء، وجري به القلم، (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) (التحریم: ٦) وسما أرواحا للمناسبة بينهم وبين أرواح الناس في إلقاء الذكر في روعهم، والاتصال بهم والسرّيان في أجسادهم كسرّيان الروح، وهم لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة كما في عقائد النسفي^١ وتبعه في المقاصد^٢ وغيرهما إذ لم يرد به نقل ولم يدل عليه عقل.

وما زعمه عبدة الأجسام من أنهم بنات الله محال وباطل^٣ قال بعض شراح الشفا: وإطلاق الأنوثة عليهم كفر^٤ لأنه نقص بخلاف الذكورة ورأيت في تذكرة ابن عبد الهادي^٥ بخطه عن يحيى بن أبي كثير^٥: أن الملائكة صمد لا أجواف لهم.

١- انظر: شرح العقائد النسفية ص ٩٠.

٢- انظر: شرح المقاصد (٦٢/٥).

٣- انظر: شرح العقائد النسفية ص ٩٠.

٤- يوسف بن حسن المعروف بابن عبد الهادي الصالحي، علامة متفنن من فقهاء الحنابلة، له تصنيفات كثيرة منها "تذكرة الحفاظ" توفي سنة ٩٠٩هـ.

انظر: الضوء اللامع (٣٠٨/١٠)، وإيضاح المكنون - للبغدادي (٢٢/١).

٥- يحيى بن صالح الطائي مولا هم، أبو نصر ابن أبي كثير، عالم أهل الإمامة في عصره، من ثقات المحدثين، توفي سنة ١٢٩هـ.

انظر: تاريخ الإسلام - للذهبي (١٧٩/٥)، و خلاصة التذهيب - للخزرجي ص ٣٦٧.

تنبيه قال الكمال بن أبي شريف: هل الملائكة تنمو كما ينمو غيرهم من الحيوانات؟ ظواهر الأحاديث دالة على أنها لا تنمو بل تخلق ابتداءً على الصورة التي تموت عليها "انتهى".

وتَرَدُّده يؤذن بأنه لم ير في ذلك شيئاً وهو عجبٌ من هذا الإمام المطلع مع استفاضة ذلك بين المتكلمين تبعاً للحكماء، بل الإشارة إليه في أشهر كتاب كان في نظر الكمال وهو المواقف، وتقدّمه لذلك الإمام الرازي في كتاب الأربعين وغيره^١.

الباب الثاني

في شروط النبوة

وهي ثمانية :-

الأول: الذكورة لأن الأنوثة وصف نقص فلا تكون المرأة نبيه وإن كملت، وسَمَت رتبتها كمریم وآسیه علي الصّحيح فيهما ومقابله شاذ.

الثاني: كونه حال الإرسال أكمل أهل زمنه غير الأنبياء عقلاً وخلقاً بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام، وخرج بقولنا حال الإرسال عقدة لسان موسي عليه الصلاة والسلام، فإنها كانت قبل الإرسال ثم أزيلت بدعوته عند الإرسال بقوله: (احل عقدة من لساني يفتحها قولي) (طه: ٢٧) وبلاء أيوب وعمي نحو يعقوب عليهما الصلاة والسلام لأنهما حادثان بعد الإرسال، على أن عمي يعقوب قيل أنه لم يكن حقيقياً.

وخرج بقولنا غير الأنبياء الأنبياء، فلا يشترط أن لا يكون في عصره نبي أكمل منه أو مثله، وإلا لزم عدم جواز إرسال نبيين في عصر واحد، وهو منتفٍ بنحو موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام الثابت إرسالهما معاً بالنص القرآني.

الثالث: كونه أكملهم فطنة وأذكاهم ذهنًا.

الرابع: كونه أقواهم رأياً كما هو مقتضى كونه سائس الجميع ومرجعهم في المشكلات، وملاذهم في المعضلات.

الخامس: كونه سليماً من زنا الآباء وغمز الأمهات، أي الطعن فيهن بإشاعة نكرهن بما لا يليق من أمر الفروج.

السادس: كونه سليماً من العيوب المنفرة، كبرص وجذام وعته وبله.

السابع: كونه سليماً من قلة مروءة، كأكمل بطريق بخلاف الشرب فيه على ما فيه.

الثامن: كونه معصوماً من الكفر ومن جميع الكبائر.

١- انظر: المواقف ص ٣٦٦، والأربعين في أصول الدين ص ١٧٧.

الباب الثالث

في التفضيل بين الملائكة والبشر

وفيه فصول:

الأول

في التفضيل بين الأنبياء والملائكة

أعني السماوية كما قيده به الإمام الرازي في الأربعين^١ وغيره أما الأرضية فلا خلاف في تفضيل الأنبياء عليهم كما أشار إليه في المواقف وغيرها^٢، وفيه مذاهب:-

أحدها: الوقف لتعارض الأدلة وتصادم الترجيح وعليه استقر رأي الكيا الهراسي^٣، وآليه يميل كلام الإمام البيهقي، فانه لما حكي الخلاف ختمه بقوله: "وكل من القولين وجه، والأمر سهل وليس فيه إلا معرفة الشيء على ما هو به" انتهى.

ونقله الكلاباذي^٤ عن الجمهور حيث قال في كتابه التعرف لمذهب أهل التصوف ما نصه: "سكت الجمهور منهم عن تفضيل الرسل على الملائكة،

١- انظر: الأربعين في أصول الدين - للرازي ص ١٧٧.

٢- انظر: المواقف ص ٣٦٧، والمصدر السابق.

٣- أبو الحسن علي بن محمد الهراسي، المعروف بالكيا، ومعناه بالأعجمية الكبير القدر، من أبرز تلاميذ الجويني بعد الغزالي، توفي سنة ٥٠٤هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء - للذهبي (٣٥٠/١٩)، وتبيين كذب المفتري - لابن عساكر ص ٢٨٨.

٤- محمد بن إبراهيم، أبو بكر الكلاباذي، من أهل بخارى، من حفاظ الحديث، توفي سنة ٣٨٠هـ. انظر: كشف الظنون ص ٢٢٥، والفوائد البهية ص ١٦١.

وعكسه وقالوا: "الفضل لمن فضله الله تعالى ليس ذلك بالجواهر ولا بالعمل، ولم ير واحد الأمرين أوجب من الآخر بخبر ولا عقل وفضل بعضهم الرسل وبعضهم الملائكة"^١ انتهى. وصوبه الإمام علاء الدين القونوي^٢ فقال: "أسلم الأقوال ما نقله الكلاباذي عن جمهور الصوفية وهو السكوت عن المفاضلة بينهما والسلامة لا يعدلها شيء، فأدلة الجانبين متجاذبة وليست المسألة مما كلفنا الله بمعرفة الحكم فيها، فالصواب تفويض علمها إلى الله تعالى، واعتقاد أن الفضل لمن فضله الله سبحانه وتعالى، ليس الفضل بشرف الجواهر ليقال للملائكة أفضل، لأن جوهرهم أشرف فإنهم خلقوا من نور، والبشر خلقوا من طين، وذلك لأن أصل إبليس وجوهره وهو النار اشرف وأصفى من جوهر البشر، وما أفاده ذلك فضلا، ولا بالعمل ليقال عمل الملائكة أكثر فيثبت لهم الفضل، لأن إبليس أكثر عملا وليس بأفضل" ومعنى قوله "أي الكلاباذي: "ولم يزور أحد الأمرين أوجب من الآخر" أنهم لم يزوروا أن تفضيل أحد القبيلتين أوجب من تفضيل الآخر، لما ذكره من تجاذب الأدلة من الجانبين، وانتفاء ما يرجح أحدهما من جهة النقل والعقل إلى هنا كلامه. وقال الراغب: "قد اختلف في المفاضلة بين الملائكة والأنبياء، وليس للخوض في هذا كبير غنية، ولولا أن الناس تكلموا فيه ما ذكرته".

وقال السبكي^٣: "هذه المسألة وهي تفضيل البشر على الملك ليست

١- انظر: للتعريف لمذهب أهل التصوف - للكلاباذي ص ٨٢.

٢- علي بن إسماعيل القونوي، أبو الحسن، علاء الدين، من فقهاء الشافعية، واحد قضاة الشام المعندين، توفي سنة ٧٢٩هـ.

انظر: البداية والنهاية - لابن كثير (١٤٧/١٤)، الدرر الكامنة (٢٤/٣).

٣- علي بن عبد الكافي السبكي الأنصاري الخزرجي، أبو الحسن، تقي الدين، والد التاج السبكي صاحب الطبقات، ولي قضاء الشام، توفي سنة ٧٥٦هـ بالقاهرة.

مما يجب اعتقاده ويضر للجهل به، ولو لقي الله مناجياً من المسألة بالكلية لم يكن عليه إثم، لما هي مما كلف للناس بمعرفته "انتهى. قال ولده التاج^١:
فالتس ثلاثة: رجل عرف أن الأنبياء أفضل من الملائكة واعتقده بدليل وآخر جهل هذه المسألة ولم يستقل بها بالكلية، وهذان لا ضرر عليهما وثالث قضى بأن الملك أفضل وهذا على خطر، وهل نقول أن من قضى بتفضيل الأنبياء على خطر فيكون المنازع أسلم أو لا؟ الذي كنت أفهمه من الولد أن السلامة في السمكوت عن هذه المسألة وإن الدخول في التفضيل بين هذين الصنفين للكرمين على الله من غير وزود دليل قاطع دخول في خطر عظيم، وحكم في مكان لنا أهلاً للحكم فيه وقد جاءت أحاديث تحسم بإشارتها مادة للدخول في ذلك على قوله عليه الصلاة والسلام: "لا تفضلوني على يونس"^٢ ونحوه، ونحن على قطع بأنه أفضل من يونس، ولم يختلف في ذلك أحد لعله إشارة إلى أنكم لا تدخلون في أمر لا يعينكم، وما للمؤفة والدخول بين الملوك وما عني بالمؤفة في هذا أمثالنا، وبالملوك الأنبياء والملائكة" انتهى كلامه.

المذهب الثاني أن لا يطلق القول بتفضيل الملك على النبي ولا عكسه، بل يقال أجساد الملائكة أفضل، وأرواح الأنبياء أفضل، وهذا ما علمه سلطان العلماء العز بن عبد السلام^٣ حيث قال: "اعلم إن الأجساد ممالك الأرواح،

نظر: طبقات القلمية - السبكي (١٢٦/١)، وحن المحاضرة - السيوطي (١٧٧/١).

^١ محمد أبو عبد بن علي السبكي، أبو نصر، تاج الدين، كبير قصاة الشام، الموزع، القبا، ولد بالقاهرة، وانتقل مع والده إلى دمشق، ومات في سنة ٧٧١ هـ.

نظر: القدر الكاشف (١٢٥/٢)، وحن المحاضرة (١٨٢/١).

^٢ ترجمه الحمزي في كتاب الأنبياء، صف ٣٥ - (١٢٦ / ٤) بلفظ (ما ينبغي بعد أن يقول لما خير من ما من من من) ومضمونه في كتاب الفضائل - باب ذكر يوسف عليه السلام (١ / ١٨١٦).

^٣ محمد العز بن عبد السلام الحنبلي، من مشايخ العلماء، فقيه شافعي، بلغ رتبة الاجتهاد، ولد ونشأ في

وللساكن والمسكن أحوال أحدها: أن يكون الساكن أشرف من المسكن. الثاني: عكسه. الثالث: أن يستويا في الشرف فلا يفضل أحدهما على الآخر. فإذا كان الشرف للساكن فلا مبالاة بخساسة المسكن، وإذا كان الشرف للمسكن فلا يتشرف به الساكن، والأجساد مساكن الأرواح، وقد يختلف في التفضيل الواقع بين الملك والبشر، فإن فاضل بينهما مفضل من جهة تقاوت الأجساد التي هي مساكن الأرواح، فلا شك أن أجساد الملائكة أفضل وأشرف من أجساد البشر المركبة من الأخلاط، وإن فاضل بين أرواح البشر وأرواح الملائكة مع قطع النظر عن الأجساد التي هي مساكن الأرواح، فأرواح الأنبياء أفضل من أرواح الملائكة، لأنهم فضلوا عليهم من وجوه إلى هنا كلامه، لكنه صرح بعد ذلك في عدة مواضع بتفضيل الأنبياء على الملائكة مطلقاً.

والمذهب الثالث: لا نطلق القول بالتفضيل أيضاً بل لابد من تفصيل. وهو أن الرسول من البشر أفضل من الملك باعتبار الرسالة فقط، وعزاه ابن المنير^١ إلى أهل السنة فقال: "مذهب أهل السنة أن الرسول أفضل من الملك باعتبار الرسالة لا باعتبار عموم الأوصاف البشرية، ولو كانت البشرية مجردة أفضل من الملكية، لكان كل بشر أفضل من الملائكة معاذ الله" إلى هنا كلامه وذهب الراغب: إلى أن الملائكة أفضل من وجه، ورسل البشر أفضل من وجه، فقال: "الملائكة رسل الله وخلفاؤه على أمور لا يصلح لها

نعتق، ولي قضاء مصر، توفي بالقاهرة سنة ٦٦٠ هـ.

نظر: موت الوفيت - لابن شاذلي (٢٨٧/١)، والنجوم الزاهرة - لابن تيمبردي (٢٠٨/٧).

١ محمد بن رسلان البقيلي، أبو حفص، سراج الدين، مجتهد من حفاظ الحديث، ولي قضاء الشام، وتوفي سنة ٨٠٥ هـ.

نظر: الضوء اللامع (٨٥/٦)، وشذرات الذهب (٥١/٧).

رسل الناس، كما أن رسل الناس خلفاؤه في أمور لا تصلح لها الملائكة، ولقصور الملائكة عن أمور لا تصلح إلا للناس قالوا لما نبههم على: { لا علم لنا إلا ما علمتنا } {البقرة: ٣٢} ولقصور الإنسان عن أمور لا تصلح لها الملائكة أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول: {ولا أقول بئس ملك} {الأعراف: ٥٠} انتهى.

وقال بعضهم: "رسل البشر أفضل من الملائكة ورسل الملائكة أفضل من الأنبياء"، وعزاء البلقيني: في المنهج إلى اختيار الحنفية حيث قال: "المختار عند الحنفية أن خواص البشر وهم المرسلون أفضل من جملة الملائكة، والملائكة الخواص أفضل من الأنبياء غير المرسلين" انتهى.

المذهب الرابع: أن الملائكة أفضل من الأنبياء مطلقا، وهو ما عليه الحكماء والمعتزلة وبعض أهل السنة كالأستاذ أبي إسحق الإسفرائيني^١، والقاضي أبي بكر الباقلاني^٢ من المتكلمين، والإمام الحلبي^٣، وأبي شامة^٤

من الفقهاء والأصوليين، وابن بطلال^٥، والحاكم النيسابوري من المحدثين^٦. وقال الإمام الرازي في المعالم: أنه المختار^٧. قال في كشف الكشاف: "المسألة مختلف فيها بين أهل السنة فمنهم من ذهب إلى تفضيل الملائكة، وهو مذهب ترجمان القرآن ابن عباس^٨ واختاره الزجاج^٩ على ما نقله صاحب التقريب وجزي عليه آخرون، وجعلوا المفاضلة بين الجنسين^{١٠} فقالوا: "حقيقة الملك أفضل من حقيقة الإنسان كائنا ما كان لأمر عقليه وأخرى نقلية، أما العقلية فلأن الملائكة أرواح مجردة في ذواتها عن علائق المادة وتوابعها، فليس شيء من أوصافها بالقوة، بل جمع كمالاتها بالفعل في مبدأ الفطرة والنفوس الناطقة الإنسانية في ابتداء فطرتها عريّة عن الكمالات، ثم يحصل لها ما يحصل بالتدريج والتنقل من القوة إلى الفعل، والتام أفضل من غيره، ولأن الروحانيات متعلقة بالهياكل العلوية الشريفة المبرأة عن الفساد، وهي

١- علي بن خلف، أبو الحسن، المعروف بابن بطلال، عالم بالحديث، من أهل قرطبة، له شرح البخاري، توفي سنة ٤٤٤هـ.

نظر: شذرات الذهب (٢٨٣/٣)، والأعلام (٢٨٥/٤).

٢- محمد بن عبد الله بن حمدويه، الشهير بالحاكم النيسابوري، أبو عبد الله، من كبار حفاظ الحديث والمصنفين فيه، مولده بنيسابور سنة ٤٠٥هـ، وبها توفي.

نظر: ميزان الاعتدال - للذهبي (٨٥/٣)، ولسان الميزان - لابن حجر (٢٣٢/١).

٣- نظر: شرح المواقف (٣٠٩/٨)، وشرح المقاصد (٦٧/٥).

٤- أحمد بن عبد الله بن هاشم، أبو الحسن، حبر الأمة، صاحب الجليل، ترجمان القرآن، ولد بمكة، وكف بصره في آخر عمره، سكن الطائف، وبها توفي سنة ٦٨هـ.

نظر: الإصالة - لابن حجر من ٤٧٧٢، وصفوة الصفوة - لابن الجوزي (٣١٤/١).

٥- إبراهيم بن السري، أبو إسحاق الزجاج، عالم بالنحو واللغة، ولد ببغداد، وبها مات سنة ٣١١هـ.

نظر: معجم الأنبياء - للحموي (٤٧/١).

٦- نظر: شرح المواقف (٣٠٩/٨-٣١٢).

١- إبراهيم بن محمد بن مهزيب، الأستاذ أبو إسحاق الإسفرائيني، كان من معاصري الباقلاني وابن خورك، توفي سنة ٤١٨هـ.

نظر: تهذيب كتب الفقهاء من ٢١٣، وسير أعلام النبلاء (٣٥٣/١٧).

٢- أبو بكر محمد بن الطبيب الباقلاني، الإمام القاضي، العلامة، صنف في الرد على القرامطة والحرورية والمرواج والمهمية والقرمية، من أهل البصرة، وسكن بغداد وبها توفي سنة ٤٠٣هـ.

نظر: تاريخ بغداد - للطبري (٣٧٩/٥)، واللباب - لابن الأثير (١١٢/١).

٣- الحسين بن الحسن، أبو عبد الله الحنفي، إمام أهل الحديث في ما وراء النهر صاحب المنهاج مختصر شعب الإيمان، ولد بخراسان، وتوفي في بخارى سنة ٤٠٣هـ.

نظر: الرسالة المستنيرة - للفتني من ٤٤، والأعلام (٢٣٥/٢).

٤- عبد الرحمن بن إسحاق، أبو القاسم، شهاب الدين أبو شامة، مؤرخ، محدث، ولي منبجة، له الحديث الإثري، عيسى الأصل، ومعتلي المولد والنشأ والوفاة، توفي سنة ٦٦٥هـ.

نظر: فوات الوفيات (٢٥٢/١)، وعلية النهاية - لابن الجوزي (٣٦٥/١).

الأفلاك والكواكب المدبرة لما في العالم السفلي بأوضاعها واتصالاتها المختلفة، من تسديس وتثليث وتربيع ومقابلة ومقارنه، وانطباق مناطق الأفلاك وانفصالها، والنفوس الإنسانية متعلقة بالأجسام السفلية الكائنة الفاسدة، ولأن الروحانيات مبرأة عن ظلمة المادة وعن الشرور والقبائح والأخلاق الذميمة من الغضب والشهوة وغيرهما، ولأن الروحانيات نورانية صافية الجوهر لطيفة شفافه لا حجاب فيها يمنع من تجلي الأنوار القدسية، فهي أبدا مستغرقة في مشاهدة الأنوار الربانية، والجسمانيات مركبة من المادة والصورة، والمادة ظلمانية مانعة عن تلك المشاهدات الدائمة، ولأن الروحانيات قوية على الأعمال الشاقة والأفعال العجيبة الخارقة، كالزلازل والسحب، فإن الزلازل توجد بحركاتها، والسحاب يعرض ويزول بتصرفها، والآثار العلوية تحدث بمزاوالتها حسبما نطق به أشرف الكتب الإلهية بقوله: {فالمقسمات امراً * فالمدبرات امراً} {الذاريات ٥: ٤} ولا يلحقها بذلك فتور ولا إعياء، لأن قدرتهم على تغيير الأجسام وتقليب الأجرام وتحريكاتها ليست من جنس القوى المزاجية حتى يعرض لها كلال ولغوب بخلاف الجسمانيات، ثم إنك ترى السفلية الضعيفة من النبات في بدء نموها تفتق الأحجار، وتشق الصخور الكبار، وما ذلك إلا لقوة فاضت عليها من جواهر القوى الروحانية، فما بالك بتلك القوى السماوية.

ولأن اتصاف الروحانيات بالكمالات العلمية أتم وأكمل وأشمل لإحاطتها بما كان في الأعصر الأول، وبما يكون في الأزمنة المستقبلية بنظرهم في اللوح المحفوظ، واطلاعهم على أسرار المغيبات، وعلومهم كلية إذ لا حواس لهم ترتسم فيها المثل الجزئية، وفعالية لأنها مبادئ الحوادث في عالم الكون والفساد، وفطرية أي حاصلة في ابتداء فطرتهم آمنة من الغلط

بخلاف ساير الجسمانيات، ولأن التوفيق خلق وقدرة الطاعة في العبد، وإذا كان التوفيق لها منه تعالى وجب أن يكون الأفضل من كان توفيقه له وعصمته إياه أكثر، ووجدنا الطاعة من الملائكة أكثر، فوجب أن يكونوا بذلك أفضل.

ولأن عبادة الملائكة أشق لأنهم آمنون من الآفات البشرية، من نحو قتل وغرق وحرق ومرض وحاجة وفاقة وشقاوة وكفر ومعصية، والسموات التي هي مساكنهم كالجنان، وكل من قل خوفه وكثر تنعمه، كان أشد تمرداً، والملائكة مع كثرة أسباب التمتع والتمرد منذ خلقوا بقوا مشغولين بالعبادة خاشعين وجلين مشفقين، لا يلتفتون إلى نعيم الجنان واللذات، بل أقبلوا الدهر كله على الطاعة الشاقة موصوفين بالفزع الشديد، ولا يقدر أحد من الآدميين أن يبقى كذلك يوماً واحداً، فضلا عن تلك الأعصار المتطاولة.

ومما يدل على أن طاعتهم أشق أن انتقل المكلف من نوع عبادة إلى نوع آخر كالانتقال من بستان إلى بستان، أما الإقامة على نوع واحد فإنها ثورث مثلاً ولذلك جعلت التصانيف مقسمة بالأبواب والفصول، وجعل القرآن مقسوماً بالسور والأخماس والأعشار، وكل من الملائكة يواظب على عمل واحد لا يعدل عنه لغيره كما قال تعالى: {يسبحون الليل والنهار لا يفترون} {الأنبياء: ٢٠} وقال عنهم: {إنا لنحن الصافون} {الصفات: ١٦٥} الآية، فثبت أن عبادتهم أشق، والأشق أكثر ثواباً، والأكثر ثواباً أفضل، ولأنهم سبق في العبادة من البشر، والاسبق أفضل بدليل: {والسابقون السابقون أولئك المقربون} {الواقعة: ١٠} ولأن الأنبياء ما استغفروا لأحد إلا وبدوا بالاستغفار لأنفسهم، والملائكة لم يستغفروا لأنفسهم بل للمؤمنين، ولو كانوا محتاجين للاستغفار لبدؤوا به لهم، وذلك يقتضي تفضيلهم عليهم، ولأن كمال حال

الأجساد إنما يحصل باتصال الأرواح بها، والملائكة أرواح محضة، والبدن جسم كثيف استتار بنور الروح، وكمال هذه الأرواح هو اتصالها بعالم الملائكة فهم أفضل.

وأما المنقول فأمر منها قوله تعالى: {قل لا أقول لكم عندي خزان الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك} {الأنعام: ٥٠} فإنه كلام إنما يحسن إذا كان الملك أفضل، إذ هو في معرض التواضع ونفي التعظيم والترفع والنزول عن هذه الدرجات، فكأنه قال لا اثبت لنفسي رتبة فوق البشرية كالإلهية والملكية، بل أدعي لها ما يثبت لكثير من البشر وهو النبوة^١. ومنها قوله تعالى: {ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين} {الأعراف: ٢٠} فإنه يفهم أنه حرضهما على الأكل من الشجرة لما منعنا عنه، بأن القصد من المنع قصوركما عن درجة الملائكة، فكلا منها ليحصل لكما ذلك الشرف، فقبلاً وأكلاً^٢. ومنها قوله تعالى: {لئن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون} {النساء: ١٧٢} فإنه مصرح بتفضيل الملائكة على المسيح فإنه يقال لا يترفع عن هذا الأمر الأمير، ولا من فوقه، ولا يقال من دونه، ويقال لا يستكف الوزير عن خدمة فلان، ولا السلطان، ولا يمكن العكس^٣. ومنها قوله تعالى {ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته} {الأنبياء: ١٩} وليس المراد بكونهم عنده القرب المكاني لتعالیه تعالى عن المكان، بل قرب الشرف والمزية: ومنها قوله تعالى: {علمه شديد القوى} {النجم: ٥} يعني جبريل: {نزل به الروح الأمين على قلبك} {الشعراء: ١٩٣}

١ انظر: شرح للموقف (٣١٢/٨).

٢ انظر: شرح المقاصد (٧٠/٥).

٣ انظر: شرح للموقف (٣١٢/٨).

والمعلم أفضل^١. ومنها اطراد تقديم ذكرهم على الأنبياء في الكتاب الإلهي، والمفضول لا يقدم على منهج الاطراد. ومنها أن قوله سبحانه وتعالى: {إن عليكم حافظين} {الانفطار: ١٠} فيه شمول للأنبياء فيقتضي أن الملائكة أفضل منهم، لأن الحافظ أبعد عن الخطأ من المحفوظ، ولأنه جعل كتابتهم حجة للبشر وحجة عليهم في الطاعة والمعصية، وكفى بذلك فضلاً عليهم^٢.

ومنها خبر البيهقي وغيره مرفوعاً: "بيننا أنا قاعدٌ إذ جاء جبريل فوكز بين كتفي، فقامتُ إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقعدت في إحداها وقعدت في الآخر، فسمت وارتفعت حتى سدت بين الخافقين، وأنا أقلب طرفي ولو شئت أن أمس السماء لمست، فالتفت فإذا جبريل كأنه جلس^٣ لاطئ^٤، فعرفت فضل علمه بالله علي" ومنها خبره أيضاً: "لما أسري بي كنت أنا في شجرة وجبريل في شجرة فغشينا من أمر الله ما غشينا، فخر جبريل مغشياً عليه وثبت على أمري، فعرفت فضل إيمان جبريل على إيماني" وفي رواية: "فوقع جبريل مغشياً عليه كأنه جلس فعرفت فضل خشيته على خشيتي"^٥.

١ انظر: شرح للموقف (٣١٤/٨).

٢ انظر: شرح للموقف (٣١٤/٨).

٣-الحلن والحلن: كل شيء ولي ظهر البعير والدابة تحت الرجل والسر، وقيل هو كساء رقيق يكون تحت البرذعة، ويقال لبساط البيت الحلن، يقال رجل حلن وحلن: لا يبرح مكانه، شبه بحلن البعير أو البيت.

انظر: لسان العرب (٥٤/٦)، و غريب الحديث - لابن قتيبة (٢٣٤/١).

٤-الطئ بالارض واطأ بها، إذا لرق، وفي الحديث "لطي لساني قتل عن ذكر الله" أي ييس فكبر عليه فلم يستطع تحريكه.

انظر: للنهاية (٢٤٩/٤)، والمعجم اللوجيز ص ٥٥٧.

٥-هذه الرواية والتي سبقتها أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣٦٩/٢)، من طريق أبي عمران الجوني عن أنس مرسلًا، ومن طريق محمد بن عمير بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا، ولها شاهد عند الإمام أحمد (٢٣١/٢) عن أبي هريرة دون وجه الشاهد من القصة.

المذهب الخامس أن الأنبياء أفضل من الملائكة، وعليه جمهور أهل السنة وأكثر أهل الملل والنحل وقاطبة^١.

قال الزركشي: "وهو آخر أقوال أبي حنيفة فيما ذكره شمس الأئمة" انتهى وذلك لأمر منها أنه تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام سجود تكريم وتعظيم، لا زيارة وتحية بدليل استكبار إبليس واحتجاجه بأنه خير منه لكونه من نار وآدم من طين {وَأْمُرُ^٢ الْأَدْنَى بالسجود للأعلى، وهو المتبادر إلى الذهن، وعكسه خلاف مقتضى الحكمة، إذ السجود أعظم أنواع الخدمة، وإخدام الأفضل للمفضول تأباه العقول. وأما قوله عليه الصلاة والسلام: "سيد القوم خادهم"^٣ فاستعارة وتمثيل، لأن الخادم كالسيد في إصلاح المقام والمصالح، وأما ما قيل أن الخدمة من عند نفسه غير الأمر بالخدمة الذي هو معنى الإخدام وفيه الكلام، أجيب بأنه يمكن كون الإخدام حينئذ تعليماً له وتقريباً لدفع الإعجاب المظنون، وإذا ثبت أن آدم عليه الصلاة والسلام أفضل منهم فمثله بقية الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، إذ لا ذاهب إلى الفرق^٤.

ومنها أنه سبحانه وتعالى أمر آدم بتعليمهم الأسماء قصداً إلى إظهار فضله، والعالم أفضل من غيره: {هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ} {الزمر: ٩} لا يقال هم لهم علوم جمة أضعاف العلم بالأسماء لما شاهدوا من العلم المحفوظ وحصلوا في الأزمنة المتطاولة بالتجارب والأنظار المتوالية فلا

١- انظر: شرح المواقف (٣٠٩/٨).

٢- ما بين المعكوفين من شرح المواقف (٣٠٩/٨) وما في الأصل والأمر والاصواب ما ثبت.

٣- لا يصح، لورده السخاوي في المقاصد رقم (٥٧٩) والألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم (١٣٥٠).

٤- انظر: شرح المواقف (٣١٠/٨).

يلزم منه أفضليتهم عليهم لانا نقول الآية مستوفية لبيان الأعم^١.

ومنها أنه سبحانه وتعالى: {اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم على العالمين} {آل عمران: ٣٣} الذين من جملتهم الملائكة، ومنها أن المواظبة على الطاعات مع الشواغل، واكتساب الكمال مع العوائق، أدخل في استحقاق الثواب، ولا يخفى ما للبشر من العوائق عن العبادة، من نحو شهوة وغضب وحقد وحسد وكبر وغيرهما، وليس للملائكة ذلك، ومنها القيام بالجهاد والصبر على مصائب الدنيا ومحنتها، والرضى بمر القضاء وحلوه، ونفع العباد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ودفع المضار وجلب المنافع^٢.

ومنها أن تكاليف الملائكة مبنية على النصوص قال تعالى: {لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ} {الأنبياء: ٢٧} وأكثر تكاليف الشريعة مبني على الاستنباط قال تعالى: {فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ} {الحشر: ٢} {العلمه الذين يستنبطونه منهم} {النساء: ٨٣} والتمسك بالاجتهاد والاستنباط في معرفة الشيء أشق من التمسك بالنص، والأشق أفضل بالنص وبالقياس، إذ لو اشتركت الطاعة السهلة، والشاقة في قدر الثواب كان تحمل ما زاد عبثاً، وتحمل الضرر الخالي عن الفائدة محذور قطعاً، ومنها أن الإنسان ركب تركيباً بين الملك الذي له عقل بلا شهوة، والبهيمة الذي لها شهوة بلا عقل، فبعقله له حظ الملائكة، وبطبيعته له حظ من البهيمة، ثم إن من غلبت طبيعته على عقله فهو شر من البهائم، لقوله سبحانه وتعالى: {أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ} {الأنعام: ١٧٩} وقوله: {إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ} {الأنفال: ٢٢} الآية، وذلك يقتضي أن يكون من غلب عقله

١- انظر: شرح المقاصد (٦٦/٥).

٢- انظر: شرح المقاصد (٦٦/٥).

على طبعه أفضل من الملائكة^١.
ومنها أن شبهات البشر أكثر، إذ من الشبهات القوية ربط الحوادث الأرضية بالاتصالات الفلكية، والمناسبات الكونية، والملائكة لا شبهة لهم، لأنهم سكان السماوات مشاهدون لأحوالها، فيعلمون بالضرورة أنها لا أحياء ولا ناطقة بل مفتقرة إلى التدبير افتقار السفليات إليه، وهذا المذهب هو الذي عليه أكثر أهل السنة كما تقرر.

وأجابوا عن احتجاج آل ياسين بأن معنى {لا أقول لكم عندي خزان الله} {الأنعام: ٥٠} الآية، إني لست بملك غني يكون لي القوة والقدرة على إنزال العذاب بإذن الله، كما كان لجبريل الذي قلب بأحد جناحيه مدائن قوم لوط بأسرها، أو يكون لي العلم بذلك بإخبار الله بلا واسطة^٢.

وبأن قوله: {ما نهاكما ربكما} {الأعراف: ٢٠} الآية، مع كونه تخيلاً من الشيطان إنما يفيد الأفضلية على آدم قبل البعثة، وبأن جبريل إنما كان مبلغاً، والتعليم من الله، وبأن قوله: {إن يستكف المسيح} {النساء: ١٧٢} إلى آخره إنما يفيد الزيادة فيما جعل سبباً للترفع والاستكاف، لكون عيسى ولد بلا أب، وإبراء الأكمه والأبرص، فالمعني ولا من فوقه في ذلك، وهم الملائكة الذين لا أب لهم ولا أم، ويقدر على ما يعجز عنه عيسى، وأيضاً إذا قيل هذا العالم لا يستكف من خدمته الوزير ولا السلطان، نعم بعقولنا أن السلطان أعظم درجة من الوزير^٣.

فعلما أن الغرض من ذكر الثاني المبالغة، فالمبالغة إنما عرفناها بهذا

الطريق، لا بمجرد الترتيب الذكري، ولا يمكن في الآية أن نعلم أن المراد من قوله: {ولا الملائكة} بيان المبالغة إلا إن عرفنا قبله أن الملائكة المقربين أفضل من المسيح فيتوقف صحة الدليل على صحة المطلوب وذلك دور. وبأن المراد تقديم ذكرهم على الأنبياء إنما هو لتقدمهم في الوجود، فجعل الوجود اللفظي مطابقاً للوجود الحقيقي، أو بحسب قوة الإيمان بهم فإن وجودهم أخفى، وكل ما كان أخفى فالإيمان به أقوى^١، وبأن قصته مع جبريل كانت في أوائل البعثة ثم ترقى بعدها^٢.

وقد قالوا في قوله عليه الصلاة والسلام لمن قال له: يا خير البرية "ذاك إبراهيم"^٣، بأن هذا قبل أن يوحى إليه أنه أفضل الأنبياء فهذا مثله.

١- انظر: شرح المقاصد (٧١/٥).

٢- يشير إلى قوله تعالى {علمه شديد القوى} {النجم: ٥} وفيه أن المعلم وهو جبريل عليه السلام أفضل من المتعلم وهو نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم. شرح المقاصد (٧٠/٥).

٣- أخرجه مسلم في كتاب الفضائل - باب من فضائل إبراهيم (١٨٣٩/٤).

١- انظر: شرح المواقف (٣١١/٨).

٢- انظر: شرح المقاصد (٦٨/٥)، وشرح المواقف (٣١٣/٨).

٣- انظر: شرح العقائد النسفية ص ١١٥.

الفصل الثاني

في التفضيل بين خواص الملائكة وعامة البشر

ولا ريب في أن خواص الملائكة أفضل، بل حكى المولى التفتازاني في شرح العقائد عليه الإجماع وجعله من الضروريات^١، وكأنه لم يعتد بخلاف بعض الحنابلة فيه لشنوده وعدم اعتباره^٢، ويكفي قول بعض أجلاتهم وهو ابن عقيل^٣ هذه شناعة عظيمة وبشاعة وخيمة

الفصل الثالث

في التفضيل بين أولياء البشر وعوام الملائكة

فذهب جمع إلى تفضيل جميع الملائكة على أولياء البشر، وجزم به التاج السبكي، وعزاه للبلقيني في المنهج إلى الجمهور، وعبارته "أما الصالحون من البشر غير الأنبياء فأكثر العلماء على تفضيل الملائكة عليهم وقيل أولياء البشر أفضل" ومال إليه البلقيني ونسبه بعضهم إلى الصفار^٤

١- انظر: شرح العقائد للنسفية ص ١١٢ .

٢- قال السفاريني في لواعم الأنوار البهية (٤٠٠/٢) بعد أن ذكر حكاية للتفتازاني الإجماع ما نصه "ونقل السعد للتفتازاني في شرح العقائد النسفية الإجماع على أن خواص الملائكة أفضل من أولياء البشر بعد الرسل والأنبياء، وهذا مردود ومنقول فقد قدمنا أن معتمد القول عند علمائنا ومن وافقهم أن الأولياء أفضل من خواص الملائكة، نعم ابن عقيل خالفهم في ذلك فقال: "وخواص الملائكة من جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل (ملك الموت) أفضل من الأولياء، وقال في القول بخلاف هذا شناعة عظيمة على قائله" كذا قال مع أنه هو نفسه صرح بأن الأنبياء والأولياء أفضل من الملائكة".

٣- علي بن عقيل، أبو الوفاء البغدادي، المعروف بابن عقيل، عالم للعراق وشيخ الحنابلة ببغداد في وقته، كان قوي الحجة، جميل التصانيف.

انظر: شذرات الذهب - لابن العماد (٣٥/٤)، و الاعلام (٣١٣/٤)

٤- جزم السفاريني في لواعم الأنوار (٤٠١/٢) بنسبته للصفار حيث قال: "وجزم به الصفار من الحنفية وهو المختار عندهم، ومال البلقيني إلى بعضه، وهو أنه قد يوجد من أولياء البشر من هو أفضل من

الفصل الرابع

في التفضيل بين عامة البشر وعامة الملائكة

وعامة البشر أفضل على ما جزم به النسفي في عقائده، وأقره عليه المولى التفتازاني ولم يحك سواه^١، قال الكمال ابن أبي شريف: "والمراد بعامة البشر هم غير الأنبياء من المطيعين الذين ليسوا بأولياء، فالعصاة لا مفاضلة بينهم وبين الملائكة أصلاً" و به صرح الراغب فقال: "أما فضلية الملائكة على الذمها الذين وصفهم الله بالجهل وجعلهم كالأنعام، فلا يرتاب أحد فيه" انتهى.

فهذا ما وقفت عليه من الأقوال فأوردته باقتصار واختصار، ثم إنني لم أر أحداً ممن تكلم في المسألة حكى قولاً بالتساوي بين الأنبياء والملائكة في الفضل، ثم رأيت الإمام الراغب قال: "لم يقل أحد بأنهما سواء"

غير الخواص من الملائكة".

١- انظر: شرح العقائد للنسفية ص ١١٢ .

خاتمة

يستثنى مما تقدم من جريان الخلاف بين الأنبياء والملائكة نبينا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام، أما هو فقد قطع السبكي القول بأنه أشرف مخلوق وأزكاه وأكرمهم. وقال ولده التاج: "الذي ينشرح له الصدر إطلاق القول بأنه خير الخلائق أجمعين من ملك وبشر". وقال الزركشي في شرح جمع الجوامع: إن الإمام الرازي نقل في تفسيره الإجماع على تفضيل المصطفى على جميع العالمين، واستثنوه من الخلاف في التفضيل بين الملك والبشر، وقال البلقيني في المنهج ينبغي أن يكون محل الخلاف في غير نبينا، أما هو فهو أفضل خلق الله أجمعين انتهى.

وأما تفضيله على الأنبياء فقد نقل الإمام الرازي في تفسيره الإجماع عليه حيث قال: "أجمعت الأمة على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل من الكل" وتبعه على ذلك المولى التفتازاني فقال في المقاصد: "قد دلت النصوص وانعقد الإجماع على أنه مبعوث إلى الناس كافة بل إلى الثقلين لا إلى العرب خاصة، وأنه خاتم النبيين لا نبي بعده، وأنه أفضل الأنبياء وأتمه خير الأمم" ^١ هذه عبارة المتن قال في شرحه: "وأختلف في الأفضل بعده ف قيل آدم لكونه أبا البشر، وقيل نوح لطول عبادته ومجاهدته، وقيل إبراهيم لزيادة توكله واطمئنانه، وقيل موسى لكونه كليم الله ونجيته، وقيل عيسى لكونه روح الله وصفيه، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب ^٢

١- انظر: شرح المقاصد (٤٥/٥).

٢- المصدر السابق (٤٧/٥).

تمت الرسالة الشريفة المباركة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، على أضعف خلقه وأحوجهم إلى عفوه وفضله العبد يوسف بن علي بن محمد الملاح الحنفي غفر الله ذنوبه، وستر عيوبه والمسلمين آمين.

وكان الفراغ من كتابة هذه النسخة في الثاني والعشرين من شهر صفر الخير، سنة اثنين وثلاثين وألف من الهجرة النبوية ختمت بخير، وصلى الله على سيدنا محمد خير خلقه وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

يقول كاتبه الفقير الحقير يوسف الملاح الحنفي لطف الله به: "ومما رأيته منسوباً في جواب فتيا العلامة شمس الدين البساطي المالكي ما فيه جواب عن سؤال نوم الملائكة وعن الجمع بينها وبين قوله تعالى: {لا تأخذوه سنة ولا نوم} {البقرة: ٢٥٥} وصورة ذلك: هل عدم الشعر خاص بنبينا صلى الله عليه وسلم أو بنوع الأنبياء، وهل الملائكة ينامون أو لا، لأن قوله تعالى: {لا تأخذوه سنة ولا نوم} خرج مخرج المدح، ولو لم يكن خاصاً به تعالى لما كان فيه مدح، لا يقال قوله تعالى: {يسبحون الليل والنهار} {الأنبياء: ٢٠} يدل على عدم الفترة بالنسبة إلى التسبيح، وبالنسبة إلى الزمن والنوم فترة، فهو مخالف لمقتضى ظاهر الآية، لأنه يقال عدم الفترة مقيد للمنصوبين، وهما طرف والطرف لا يقتضي الاستيعاب، فأجاب بان الظاهر في الشعر أنه عام لقوله تعالى: {وما ينبغي له} {يس: ٦٩} لأن هذا لا يظهر للخصوص نكتة، وأما الملائكة فالظاهر على مذهب المسلمين أن

أحمد بن أحمد الطائي البساطي، أبو عبد الله، شمس الدين، فقيه مالكي، تولى قضاء الديار المصرية

ولم يعزل إلى أن توفي بالقاهرة سنة ٨٤٢هـ

انظر: شذرات الذهب (٢٤٥/٧)، والضوء اللامع (٥/٧).

الملائكة ينامون، أي من شأنهم ذلك، وأما عند الفلاسفة فإنهم لا يقبلون ذلك. ولا مخالفة بين الآيتين على المذهبين، أما على مذهب المسلمين فلأن عدم الفتور لا يستلزم عدم الأخذ، إذ لا تناقض بين السلب مطلقاً، وإيجاب فعل يستلزم سلباً بوجه باعتبار ذاتين، مثلاً: الخالق سبحانه سلب عنه ضرورة النوم مطلقاً، والملائكة أثبت لهم التسبيح دائماً، وهو مستلزم لا فتور، لكن على وجه الوقوع والاتفاق لا على وجه الضرورة، وأما على رأي الفلاسفة فلأن الباري سبحانه وتعالى سلب عنه النوم على معنى أنه غير مقهور لشيء من الأشياء، والملائكة سلب عنهم ذلك باعتبار خلقهم على صورة لا يتأتى فيها النوم، فبين المسلكين بون بعيد انتهى.

والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

قائمة المراجع

- الإصابة في معرفة الصحابة، لابن حجر، طبع دار إحياء التراث العربي - بيروت، لبنان.
- الأربعين، الرازي، تحقيق أحمد حجازي، مكتبة الكليات الأزهرية، ط. ١، ١٩٨٦م، القاهرة
- الإرشاد إلى قواطع الأدلة، الجويني، تحقيق محمد يوسف وعلي عبد المنعم، مطبعة السعادة، مصر، ١٩٥٠م.
- الأعلام للزركلي، خير الدين، دار العلم للملايين، الطبعة السادسة، بيروت، لبنان.
- الإقناع في القراءات السبع، عبد المجيد قطامش، ط. جامعة أم القرى، مكة المكرمة.
- الأنساب، للسمعاني، أبو سعد عبد الكريم، تحقيق المعلمي، طبع دائرة المعارف، حيدر آباد
- إيضاح المكنون ذيل كشف الظنون، طبع وكالة المعارف العثمانية، تركيا، ١٣٦٤هـ.
- البداية والنهاية، ابن كثير، الطبعة الثالثة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ١٩٨٧م.
- البداية والنهاية، لابن كثير، مكتبة المعارف - بيروت، لبنان.
- بغية الوعاة، السيوطي، تحقيق محمد أبي الفضل، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.
- تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، الطبعة الأولى، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١٩٣١م.
- تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، مصورة بالمكتبة السلفية بالمدينة.

- تاريخ مصر الحديث، جرجي زيدان.
- تبين كذب المفتري، ابن عساكر، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٣٩٠هـ.
- الجامع الصحيح للإمام مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، لبنان.
- حسن المحاضرة، السيوطي، تحقيق محمد أبي الفضل، دار إحياء الكتب العربية، ١٣٨٧هـ.
- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، محمد أمين المحبي.
- الدرر الكامنة، لابن حجر، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الرسالة المستطرفة، الكتاني، بيروت، لبنان.
- سلسلة الأحاديث الضعيفة، الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- سير أعلام النبلاء، الذهبي، تحقيق شعيب وآخرون، الطبعة الأولى، بيروت، ١٩٨٤م.
- شذرات الذهب، ابن العماد، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار، تحقيق عبد الكريم عثمان، مكتبة وهبة، الطبعة الثانية، ١٩٩٤م.
- شرح العقائد النسفية، سعد الدين التفتازاني، الطبعة الثانية، مطبعة صبيح، القاهرة.
- شرح المقاصد، التفتازاني، تحقيق عميرة، عالم الكتب، لبنان.
- شرح المواقف، للجرجاني، تصحيح الدمياطي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩هـ.
- صحيح البخاري، الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، المكتبة الإسلامية، تركيا.
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، السخاوي، الطبعة الأولى، دار الجيل، بيروت.
- طبقات الشافعية الكبرى، ابن السبكي، تحقيق الطناحي والحو، الطبعة

- الأولى، دار إحياء الكتب العربية، مصر.
- غاية المرام، الأمدي، تحقيق د. حسن الشافعي، الطبعة الأولى. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة، مصر، ١٩٧١م.
- الغزو العثماني لمصر، للسيد عبد المنعم الراقدة.
- الفتح السماوي بتخريج أحاديث تفسير البيضاوي، المناوي، تحقيق أحمد مجتبى السلفي، الطبعة الأولى، دار العاصمة، الرياض.
- الفوائد البهية في تراجم الحنفية، للكنوي، مكتبة خير الكثير، باكستان.
- الكشف، للزمخشري، دار المعرفة ن بيروت، لبنان.
- كشف الظنون، حاجي خليفة، مكتبة المثنى، بغداد.
- لسان العرب، ابن منظور، دار صادر، بيروت، لبنان.
- لوامع الأنوار البهية، السفاريني، مطبعة المدني، القاهرة.
- مفتاح السعادة، طاش كبرى زاده، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٥هـ.
- مفردات ألفاظ القرآن، للراغب، تحقيق صفوان عدنان، دار القلم، دمشق.
- المواقف في علم الكلام، الإيجي، عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- النجوم الزاهرة، لابن تغري بردي، وزارة الثقافة، مصر، ١٩٦٣هـ.
- وفيات الأعيان، ابن خلكان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت.

الفهرس

٧١٩.....	مقدمة
٧٢٢.....	ترجمة المؤلف
٧٢٩.....	وصف النسخة المعتمدة في التحقيق
٧٣٥.....	عمل المناوي رحمه الله في رسالة التفضيل بين الملك والإنسان
٧٣٦.....	النص المحقق
٧٣٧.....	الباب الأول : الأول في تعريف النبي والرسول
٧٤٥.....	فصل في الملائكة
٧٤٧.....	الباب الثاني: في شروط النبوة
٧٤٨.....	الباب الثالث: في التفضيل بين الملائكة والبشر
٧٤٨.....	الفصل الأول: في التفضيل بين الأنبياء والملائكة
٧٦٢.....	الفصل الثاني: في التفضيل بين خواص الملائكة وعامة البشر
٧٦٢.....	الفصل الثالث: في التفضيل بين أولياء البشر وعوام الملائكة
٧٦٣.....	الفصل الرابع: في التفضيل بين عامة البشر وعامة الملائكة
٧٦٤.....	خاتمة
٧٦٧.....	قائمة المراجع
٧٧٠.....	الفهرس

فهرس قسم العقيدة

رسالة في التفضيل بين الملك والإنسان.....٧١٧-٧٧١
